摛藻堂四庫全書薈要

经部

欽定四庫全書薈要

經部

郭氏傳家易說卷三



詳校官祭酒臣韋謙恒

郭氏傳家易說卷三

宋 郭雍 撰

上經

䷔ 震下離上

噬嗑亨利用獄

噬嗑之名有二義合而言之則噬而後合嗑而後亨事之序也别而言之則方噬者未合既嗑者不噬噬為始也嗑為終也終始之義分焉文王之辭兼始終

故言亨謂嗑之終也言利用獄謂噬之始
立卦之義也嗑之終成卦之義也周公論立卦之始
故爻辭言噬而不言嗑非无嗑義也舉一以明之耳
孔子于彖從文王葢釋文王之辭也于象從周公葢
釋周公之辭也于繫辭極其終葢明文王周公之所
未言也故言日中為市致天下之民聚天下之貨又
曰嗑者合也物不可以苟合而已皆以嗑為義而不
及噬也如是則知方立卦之始主于噬而成卦之後

主于噬矣主于嗑故利用獄噬亨之時非利用矣是以聖人于道德仁義无時不用刑獄雖設而其用有時者葢本噬嗑之義故也唐虞之民不犯成周刑措不用方是時則不以用獄為利也故知利用特在于有間之時易之為辭其旨遠哉然頤中有物事之至小者也而名卦之義有取於此者葢易之道觸類而長之雖大而天下莫能載小而物莫能破者其道皆一也又況頤中至小猶須震之動離之明而後可斷

矧有大于此者乎是以聖人欽慎之而不忽也

彖曰頤中有物曰噬嗑噬嗑而亨剛柔分動而明雷電合而章柔得中而上行雖不當位利用獄也

先人曰噬嗑自否來否乾剛而坤柔初六外而為離柔也九五降而為震剛也雍曰剛柔之分葢以乾之三剛分一以成震坤之三柔分一以成離也否泰二體乾坤之純故噬嗑與賁皆稱分焉噬嗑之彖葢具三義自已成一體論之合六爻而言有頤中有物之

象自乾坤之變論之則有剛柔分之義自震離二體而言故曰動而明雷動也電明也雷與電合則天威于是乎章動而且明則聖人之威于是乎立此聖人法天之道而用獄也柔得中六五也上行則法天動而必明之意也故雖无剛健之才以當其位亦可為噬嗑之主而用獄矣由是知聖人用獄无私情一本天道而已然則漢唐之興卒无三代之治者不明法天故也其惡之大尤見于用獄之際不知雷電之必

合以盡動而明之義復蹈秦皇慘毒之政其傳祀數百年亦已幸矣是以游聖門者羞稱之

象曰雷電噬嗑先王以明罰勑法

先人曰噬嗑先動而後明初未明也故不敢折獄致刑豐則先明而後動初已明也故不待明罰勑法而後用也雍曰二卦先後之象盡于此矣然噬嗑方動以期于明必先明其罰勑其法以示天下使天下知所避然後犯于有司者可以麗其罪若周官大司寇

垂刑象之法于象魏小司寇令以木鐸曰不用法者
國有常刑令羣士乃宣布于四方憲刑禁至于士師
又憲禁令于國及郊野此之謂明罰勑法也豊則已
明而動是已布刑也已令憲也動則麗之刑矣若大
司寇邦典定之邦法斷之邦成弊之小司寇以五刑
聽萬民之獄訟附于刑用情訊之至于旬乃弊之士
師察獄訟之辭以詔司寇斷獄弊訟致邦令此之謂
折獄致刑也是皆聖人之政見于有迹者也若其𡍬

仁內充推恩四海蓋不可得而見焉特于聖人之言得其大槩而已觀舜戒羣后曰欽哉欽哉惟刑之恤哉其戒臯陶曰惟明克允又曰明于五刑以弼五教又曰刑期于無刑而臯陶稱舜亦曰好生之德洽于民心兹用不犯于有司知此則盡噬嗑之用獄矣然舜之命臯陶必先曰蠻夷猾夏寇賊姦宄然後曰汝作士蓋蠻夷猾夏寇賊姦宄利用獄之時也由是知非噬嗑之時聖人未嘗以用獄為利也

初九屨校滅趾无咎象曰屨校滅趾不行也

伊川曰初最下上過尊位皆无位也无位受刑者也王弼謂无陰陽之位非也雍曰觀輔嗣傳文曰无位而已伊川謂无陰陽之位者以略例言初上无陰陽定位故也易之于爻以二三四五為人道之著初上雖為始終然既居六畫之内安得謂之无陰陽之位若謂非有位用事之象則可也以在噬嗑為受刑之人夫以聖人仁覆天下于小罪輕刑固宜赦宥而此

初九屨校滅趾不以為過何哉葢小懲于早所以大誠于後使惡不進是為无刑之本此聖人之大仁也不然姑息不忍長惡孰甚焉校者械之通名在足之屨校之而没其趾大其桎而使之不能行也乃所以戒其惡之使不行也

六二噬膚滅鼻无咎象曰噬膚滅鼻乘剛也

二三四五皆言噬葢用刑除間之爻也膚柔脆之物易噬也夫以六二柔順中正之德宜其用刑无過舉

矣今噬膚之易而有滅鼻之深者葢六二以柔乘剛患在不及能勉于用剛焉乃能乘剛故此噬深亦无咎也古者刑亂國用重典豈非噬膚乘剛之義乎四爻必假膚腊胏肉見義者以噬嗑之名本取頤中之象故也

六三噬腊肉遇毒小吝无咎象曰遇毒位不當也

六二雖乘剛而能噬深者中正故也六三之爻又非中正其噬難矣而能擇乾物之小者噬之猶如治小

獄決小罪可謂度德而量力者也然其威德終不足以服人適足以招怨懟而致悔吝以其刑既小是以止于小吝而无大咎也鄭氏周官注以小物全乾為腊馬氏以有骨謂之胏其義最得之毒害也猶人不勝其噬而疾作也

九四噬乾胏得金矢利艱貞吉象曰利艱貞吉未光也

先人曰胏骨之乾堅强難噬者也噬嗑皆以柔而四為頤中之間上下二陰三五之所同欲以噬者也故

在訟則為難聽之訟在獄則為難折之獄而九四以剛明而聽之能得其情者也古者以兩造禁民訟以兩造聽之而无所偏受則不直者自反而民訟禁矣入束矢于朝不直則入其矢所以懲不直也以兩劑禁民獄而无偏信則不信者自反而民獄禁矣入鈞金三日乃致于朝不信則入其金所以懲不信也方九四之聽訟也既得其矢則不直者自反而服其非又得其金則不信者自反而服其罪則難折之獄既

折而得其情矣尚且曰利艱貞吉則人之于獄訟其可易言之哉故曰刑者侀也侀者成也死者不可復生刑者不可復續言一成而不可變也故于聽之始也如此之審于其成也則又可知矣雍曰九四有至難之噬而得束矢鈞金猶曰利艱貞吉者曾子所謂如得其情則哀矜而勿喜葢聖人明審欽恤之意也雖然刑期于无刑必也使无訟如是則得金矢亦安足以為聖人之光哉所謂聽訟猶人者也帝堯之光

被四表文王之光于四方其道有大于此者矣故孔
子之象以九四為未光也
六五噬乾肉得黃金貞厲无咎象曰貞厲无咎得當也
先人曰噬嗑之義有審克之斷无五過之疵可以明
于刑之中率乂于民棐彝者也故噬乾肉得黃金亦
庶幾居中之得也又曰六五之貞厲才得當而已較
之虞芮質厥成其亦未優乎雍曰乾肉之噬易于乾
胏六五柔而用中有可噬之道故得黃金然猶貞厲

者盖未能盡為君之道故也觀舜命臯陶作士而戒以无刑孔子予仲由折獄而自任以无訟盖君道无事于獄不必有乾肉之噬矣

上九何校滅耳凶象曰何校滅耳聦不明也

小人不積小善不去小惡終至于不可揜不可解之際故有何校滅耳之凶則其聦之不明可知也盖能明善惡安危之戒必无是凶矣然初六滅趾六二滅鼻上九滅耳或以滅為刑而疑之獨孔氏以為滅没

也葢屨校何校則刑也屨校桎其足也桎大而沒趾也何校械其首也械大而沒耳也噬膚之易而深噬焉自沒其鼻用力之過也此皆沒之義也若以滅耳為刵滅鼻為劓滅趾為剕則上九復不為凶而初二又不為无咎也書注劓刵輕刑也考之呂刑剕辟為重故漢重斬趾同于棄市方初六小懲固不當斷趾上九罪大復不當輕刑以是知三者言滅皆非刑也初二無咎上九則凶葢戒之于早故終為无咎上九

已極雖戒亦晩矣然則械其首者安知終不麗于大辟乎故為重刑也

☲☶ 離下艮上

賁亨小利有攸往

伊川曰賁飾之道非能增其實也能加之文而已又曰理必有對待生生之本也有上則有下有此則有彼有質則有文自然之理也一則不立二則為文非知道者孰能識之凡卦有二體之義及二象成者如

屯取動乎險中與雲雷訟取上剛下險與夫天與水
違行是也有取一爻者柔得位而上下應之曰小畜
柔得尊位大中而上下應之曰大有是也有取二體
又取消長之義者雷在地中復山附于地剝是也有
取二象兼取二爻變者風雷益又取損上益下山下
有澤損又取損下益上是也有以二象成卦又取爻
義者夬之剛決柔姤之柔遇剛是也有以用成卦者
巽乎水而上水井木上有火鼎是也有以形為象者

山下有雷頤頤中有物曰噬嗑是也此成卦之義也如剛上柔下損上益下據成卦而言非謂卦中升降也如訟无妄云剛來非謂自上體而來也凡柔居五者皆云柔進而上行柔居下者也居尊位是進而上行也非謂自下體而上也先儒謂賁本泰卦豈有乾坤重而為泰又由泰而變之理乎雍曰賁自泰來雖取六二上九之變其實主文明之道者六二而已故彖釋賁亨則曰柔來文剛其文有異于噬嗑所謂剛

柔分也小利有攸往以上九之變而非主卦之爻是以小利而已

彖曰賁亨柔來而文剛故亨分剛上而文柔故小利有攸往天文也文明以止人文也觀乎天文以察時變觀乎人文以化成天下

先人曰鄭康成輩謂離為日天文也艮為石地文也天地二文交相飾焉成賁蓋在天成象在地成形无一物不相文今纔得之二象而已故經曰日月麗乎

天百穀草木麗乎土則凡麗乎天地者无非文也惟人則內之于一身外之于庶物因其理而節文之所謂文明以止是也故君尊臣卑君南面臣北面父坐子立兄先弟後夫唱婦隨上行之以為教下化之以成俗一本于上下相文自然而止耳故觀乎天文則日中星鳥宵中星虛而知東作西成之序時變可知也觀乎人文則二南之道麟趾騶虞之應化成可知矣故謂水火土石風雨露雷不如剛柔相摩八卦相

盪之為博也斗振天而進日違天而退不如日往則月來寒往則暑來之為約也故君子惟易可以盡心焉雍曰王氏有言互體不足遂及卦變變又不足推至五行一失其原巧愈彌甚此言卦變不可用也及觀輔嗣釋賁之彖辭則曰坤之上六來居二位柔來文剛之義也乾之九二分居上位分剛上而文柔之義也如此則賁自泰來乃卦變也故正義曰今謂此卦本泰卦故也是以隨蠱噬嗑賁之彖皆以卦變為

主臨川則云艮乾德之所成離坤道之所成如此則亦可為旅亦可為諸卦蓋諸卦皆自乾坤索而成今獨言于離下艮上之賁者以自乾下坤上之泰來不得與諸卦同也且賁飾也交相飾謂之賁柔來而文剛則剛為質而柔為文也以剛為質而柔文之得中得正此六二所以亨賁也分剛上而文柔則柔為質而剛為文也以柔為質而剛文之又非中正之位可小事而已此上九所以小利有攸往也然由二卦之

變論之則以六二上九二爻為主是為乾坤之變文也地道无成而代有終則是地來文天天往文地皆以天為主地在其中耳故獨曰天文也由一卦之成論之則上體為艮下體為離是為艮離之成文也故曰文明以止人文也天文主二卦之變人文由一卦之成故觀乎天文者以察時變觀乎人文者能化成天下此聖人觀賁之卦以用賁之道也以是知乾坤相文而獨歸之天葢包犧畫乾之道也艮離因變而

得人文葢文王重卦之道也天人之分見矣

象曰山下有火賁君子以明庶政无敢折獄

本乎天者親上火之性也本乎地者親下山之德也山在上而親下火在下而親上是又相飾成文之象也聖人之德无加于明文明如此故可以明庶政然无敢折獄者有其象而无其才故也噬嗑以離明而明罰豊以離明而折獄賁之文明是有其象也噬嗑動而明豊明以動而賁文明以止是无其才也且噬

嗑與賁者有頤中有物之象而賁旡除間之義者葢動則間當除而止則不能除間也洪範曰龜筮共違于人用静吉用作凶亦猶為間雖一而有動止不同之義也

初九賁其趾舍車而徒象曰舍車而徒義弗乘也

趾在下者也徒行賤者之事也皆初之象也君子以義為榮而不以徒行為辱舍生取義尚有之况車徒之間乎是以古之人禄以天下弗顧繫馬千駟弗受

一介不以與人一介不以取諸人惟義所在而已故初九以畀自居舍車而徒所謂窮不失義者矣雖徒行也乃以義飾其趾者乎二之處中猶載我者也舍二應四義弗乘也若夫小人不義而乘盜之招也雖慶氏之車何有于我哉孔子曰不義而富且貴于我如浮雲孟子曰萬鍾不辨禮義而受之萬鍾于我何加焉充舍車而徒之義則義不可勝用然後孔孟之學可得而至也

六二賁其須象曰賁其須與上興也

先人曰安定先生謂須待也君子之道不可以躁進也葢上下相文之時六二以文明而麗乎下柔順中正无私无應靜而有待物必有致飾者雍曰以王輔嗣之清談猶以須為上附之物獨安定以為須待然後賁之六二可得而言也六二文明之主也有待而興智之事也然其須也乃所以為賁歟與上興者柔而无應故須九三剛為之助則可興于君矣

九三賁如濡如永貞吉象曰永貞之吉終莫之陵也

三以剛德居文明之極其不待致飾而賁于自然者故曰賁如也濡如有相與之義二足以飾三而三亦所以飾二之須也賁之時上下相文二三既以剛柔盡須濡之義得賁之道矣能永保而固守何吉如之終孰得而陵之哉相與非其道多致陵此言致飾故終莫之陵也

六四賁如皤如白馬翰如匪寇婚媾象曰六四當位疑

也匪寇婚媾終无尤也

賁雖剛柔相文然陽道常饒故足以兼人陰道常之故有受飾之理四雖自失矣亦有皤如之質將受物之飾猶六二之須丘園之賁皆虚已待物之象也初九以剛強之才飾其趾而來翰如之馬也馬之來所以飾四之皤四亦以飾馬之白皆有受飾之質而交相文也此其所以為賁也凡剛自内進柔必疑之盖力不足而居上常懼人之寇已也初以剛下柔而來

應匪寇也婚姻之道也六四雖多懼懷疑終何尤哉

伊川云翰從之疾也

六五賁于丘園束帛戔戔吝終吉象曰六五之吉有喜也

六五為賁之主及于丘園所飾遠矣非若二三之須濡初四之私應也其道豈不廣且大哉聖人不遐遺之義也遠且不遺況邇者乎丘園尚及之況朝廷之上乎故商之賁也及于耕築周之賁也及于漁釣賁

于丘園乃所以飾天下國家非特下飾窮士而已束帛戔戔幣聘之禮湯聘伊尹文王聘呂望實幣帛箱篚之意也子夏傳云三元二纁象陰陽為束帛或以戔戔為多何哉馬氏云戔戔委積貌許叔重以戔從二戈蓋謂有相次不一之意四方聘賢前後相望于道如有次非一所也然以幣聘賢猶為吝道故孟子言仁人不可以貨取而在禮不廢故賢者至而終吉也人君與天下之喜莫喜于得賢故君子能長育人

材則天下喜樂之而詩人于得賢與賢育材之際未嘗不以喜樂壽考終之蓋六五之吉有喜之義也先儒多以賁于丘園為聘士獨王氏孔氏以為國之道不尚華侈而貴儉約其説不同然書言野無遺賢詩有考槃在澗在阿之剌則丘園宜為賢者窮處之地必曰賁于丘園蓋示无遺賢之意為國之道孰大于此孰美于此天下之治孰不本于此故在賁之時為君道之至廣大也在易言于野于郊于陸于陵之類

皆誠為郊野陸陵何獨假丘園以為質素也況質素為上九之事六五正當賁之盛大之時言賁之盛大无過于得賢及遠為國之休光若從王孔二家說云賁飾于束帛珍寶則質素之道乃隕落若設飾于丘園質素之所則束帛戔戔衆多此務在積帛之多即管墨喜利之學貪鄙小道豈足以充賁之六五之義乎在節之彖曰節以制度不傷財不害民聖人之崇尚節儉恐傷財害民而已非有望于束帛珍寶之多

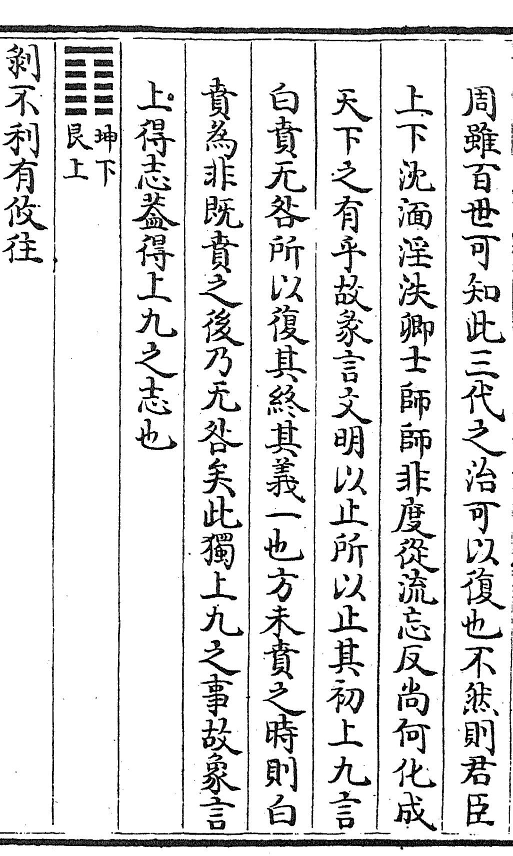
也聖人所寶惟賢苟有意于束帛戔戔之多又安足以為聖人之道故非聘賢之君不足以當六五之位王氏之言害義孔氏膠于爻象无待士之文丘園之義幾不復聞矣

上九白賁无咎象曰白賁无咎上得志也

先人曰賁之文陰陽上下之相文自然之文也至于文明而不以止人為之偽也人為之偽殆不若白賁之為得也禮有以文為貴者有以素為貴者孔子曰

惡衣服而致美乎黻冕卑宮室而盡力乎溝洫禹吾無間然矣此之謂也故三代之王忠質相先救時之弊也方賁之時文既勝矣白賁无咎其救僿之道歟然則人之文也卒歸之僞可乎詩云緜蠻黃鳥止于丘隅子曰于止知其所止可以人而不如鳥乎為人君止于仁為人臣止于敬為人子止于孝為人父止于慈與國人交止于信未有不知止者也知止則誠而无僞矣雍曰大哉白賁之義也立德之始也治天

下之本也且以一性言之天命之謂性也聖人懼其質而近于禽獸故假賁飾以文之文之不已于是乎窮人欲而滅天理是豈人之性也哉知白賁之義則知天命之性知天命之性則知率性之道知率性之道則知脩道之教此中庸之道所以立也以天下言之則忠之弊救以質質之弊救以文文之不已其弊僿矣大者驕奢淫泆于其上小者放僻邪侈于其下是豈聖人之教哉知白賁之道則救僿以忠于以繼



周雖百世可知此三代之治可以復也不然則君臣上下沈湎淫泆卿士師師非度從流忘反尚何化成天下之有乎故彖言文明以止所以止其初上九言白賁无咎所以復其終其義一也方未賁之時則白賁爲非既賁之後乃无咎矣此獨上九之事故象言上得志葢得上九之志也

䷖ 坤下艮上

剝不利有攸往

剝有二道有民剝君小人剝君子民之剝君不過厚百姓以自薄為安宅順止之道小人剝君子則勿與爭利藏器待時而已潛龍勿用內文明而外柔順艱正晦其明儉德辟難遯之時義皆君子遇剝之義也剝之卦辭獨言不利有攸往者遇剝无他說焉懼君子以直道自任與小人校也

彖曰剝剝也柔變剛也不利有攸往小人長也順而止之觀象也君子尚消息盈虛天行也

伊川曰山附于地圮剝之象雍曰剝落也剛過久而柔落之卦之所以為剝也自初至五剝五剛而為柔剝之極也一陽順于下而止于上僅足以避害而已故不利有攸往然衆剝剛其害為難避君子觀順止之象而行順止之道故能處剝之時也消息盈虛天道之運君子所尚之道也當陽消陰息進盛而剝是為天道自然之運君子何尤焉不過于觀象順止俟時而已

象曰山附于地剝上以厚下安宅

以剛柔言之則天道盈虛消息所以有剝自卦才言之則順而止之為處剝之道由象言之則山附于地者剝也厚下安宅者處剝之道也彖象之義不一而足象言上者非獨君后也凡居上者皆當然也語曰百姓足君孰與不足是亦厚下之道厚下所以安宅也夫知幾君子未必至于剝之時也不幸而至是不過厚下俟時而已

初六剝牀以足蔑貞凶象曰剝牀以足以滅下也

剝自下興也故初言剝牀以足剝以厚下而安牀雖僅可安身亦非厚下之道況剝其足者乎既失厚下之道則下已滅矣然剝之初而未甚也所以蔑貞則凶言貞固不蔑則无凶矣詩曰載寢之牀故處牀為求安之道剝言牀亦見道之无乎不在也

六二剝牀以辨蔑貞凶象曰剝牀以辨未有與也

伊川曰辨牀之幹所以分上下也輔嗣謂足之上孔

氏謂牀身之下足之上分辨之處義皆一也剝牀以辨則其剝進矣未有與者遠陽而无應无以止之也或近陽而有應有以止之安有蔑貞之凶哉天下之患未有不自小至大自微至著苟不能辨之于早未有不至于凶者剝之初二有凶之漸而非凶者三以應而无咎四則凶矣

六三剝之无咎象曰剝之无咎失上下也

剝之時小人道長之極羣衆剝君子獨六三舍其羣

類于上下而應乎陽是捨小人而從君子也所以在

道為无咎然則六三之失其類乃所以為有得歟

六四剥牀以膚凶象曰剥牀以膚切近災也

剥牀而後及其身及其身自膚始六四上體之下居

牀之上膚之象也初二先剥其所安而後有及身之

漸不能止之至六四災及其身故直云凶也繫辭言

窮上反下于此可見

六五貫魚以宫人寵无不利象曰以宫人寵終无尤也

六五柔得尊位大中為剥之主能御衆陰以承陽者也魚陰類也六五未免其類是以能聨而貫之制于我也雖制于我而在剥无剛決之義故以宫人寵之宫人宫中之人也女子小人皆是也孔子曰惟女子與小人為難養也然則女子小人為同類御小人以宫人之道宜矣方剥之時小人進長六五知不可決而寵之所謂順剥之時而為止剥之道者也雖然貫衆陰而寵之疑非聖人之道而曰无不利終无尤者

盖消息盈虚天之所行君子之所尚雖聖人不能違時特于其間既順以從時而又有止之道以救時耳非若一于順而寵之不知濟時者也安定先生曰以宫人寵但厚之田宅不使竊天下之權則无不利然此謂根蔕之難去者

上九碩果不食君子得輿小人剥廬象曰君子得輿民所載也小人剥廬終不可用也

果者易食之物也在剥之時君子易傷之象也果之

碩大易食而不食君子居剥易傷而不傷者以君子觀剥之象有順而止之之道足以厚下故終不食也且無君子莫治野人無野人莫養君子君子小人葢相須也輿所以載君子小人之象廬所以庇小人君子之象君子得輿為民所載則有厚下之道故也小人之性自下窮上必剥其廬而後已剥其廬則无以自庇終失所安之象以見小人不可用于天下國家也唯其終不可用而遭時未復故以宫人寵之宜矣

能貫之則可寵而寵之亦可貫所以柔服其心毋使為患而已此孔子所以嘆其難養也然君子之剝非自取也小人剝之也故其剝也有漸小人之性不能有物處剝之極必自剝矣是以其亡也忽焉蓋自取之速也易于小人女子有順止貫寵之道非達時變者不足以知此

䷗ 震下坤上

復亨出入无疾朋來无咎反復其道七日來復利有攸

往

乾坤剛柔相為消長陰剥陽盡至復而剛反在卦之中其義為大幽微難言故因七日以言之則復之義易明非復之義盡于七日而止也陽道方復為泰之始故亨疾猶不疾而速之疾陰陽消長有漸其出其入任道自運无遲速于其間與天之行健无以異也方剛長之初獨陽未能用必得其類斯无咎矣是以朋來則有臨有泰而後為復之无咎也此皆陰陽剛

眎大義微而難言者欲觀復道反復无若歲功之易明故繼以反復其道七日來復也自夏至陽始剥而于卦為姤建亥剥盡建子而一陽來復在天之日蓋自鶉首以及星紀凡更七舍在人之月亦七易矣人之月即月之周天也從天道與日而言故云七日猶堯典言日永星火日短星昴詩言一之日二之日皆是也剛長之初利動而往之時蓋自易言之不動而往无以致臨泰自天地言之不動而往无以生萬物

自聖人言之不動而往无以治天下其利有攸往皆一也然陰陽剛柔皆一道自天與氣言之則曰陰陽自地與形言之則曰剛柔在易之卦麗于形矣故六爻以剛柔言而復謂之剛反也

彖曰復亨剛反動而以順行是以出入无疾朋來无咎反復其道七日來復天行也利有攸往剛長也復其見天地之心乎

先人曰先儒謂易以靜為復天地以无心為心觀其

自古以固存未有不由乎順行周旋之必信者也且卦之二體靜以法坤動以象震震巳復于下雷巳復于地中惡在其靜而巳也然謂靜之終動之始斯可矣雍曰復以剛反而亨則天地萬物皆有待于剛者也剛故動柔故靜物久于靜不能自動是以有待于剛然後動而亨如此則復主動而非靜始主靜而非動動靜之義係乎剛柔之反也有震之動有坤之順以是行焉則上順天地之道下順萬物之理是以出

入行于自然无遲速之異也且剛柔反復其運不停自其小者視之四時日月可見也故在易之中一陽為復進而為臨為泰為大壯為夬為乾一陰為姤進而為遯為否為觀為剝為坤皆其出也陽出則陰入陰出則陽入陰陽出入反復如此孰為遲速故无疾而有常也朋來之後然後道大亨而成功故言无咎天行者自天道以言之七日之復是也由七日之復以觀則三才萬物之復莫不皆然其見天地之心者

天地固无心于萬物也而萬物有心于天地因其有心于天地言之故曰天地之心然萬物資天地以有生故天地于是乎生萬物則天地之心无他焉生物而已是以繫辭言天地之大德曰生以有生故有德有德則有心矣復以生物之始是所以見天地之心也然復之時義大矣而彖不言大矣哉者蓋復非小道不待言而可知也姤遇之事有至小者存焉聖人欲人遺其小而玩其大者故姤言大矣哉也

象曰雷在地中復先王以至日閉關商旅不行后不省方

坤爲静之終復爲動之始雷在地中則動已萌矣而未奮也然天地萬物之理得陽則舒得陰則慘故人喜陽之復而畏陰之剥也先王至日閉關助陽道也喜陽之復懼其微而人泄之以先奪陽氣則陽愈微而不進是以閉關而固其氣以助之葢三才一氣耳方天地欲動而人爭先之是爭天地之動以損天地

之氣也聖人欲奉天時莫不先天地而後人從之是所以閉塞人事以助天地之發也後世為月令者于仲冬之月塗闕庭門閭築囹圄以助天地之閉藏蓋假此以為義誤以至日閉關為天地閉藏之時也夫至日日至也天地至復則動而將發生先王至日閉關止為陽氣方動而微懼人道分奪其氣先動以泄之故至日閉關以奪人動發之氣是所以助天地生生之義也何閉藏之有哉

初九不遠復无祗悔元吉象曰不遠之復以脩身也

卦辭言出入无疾朋來无咎統復道而言之也至于七日來復則指天行而言是復道之一也爻象言君子脩身蓋亦復也凡易之一卦其義象皆不可窮盡聖人卦爻彖象之外不能悉言者多矣就其所言之中已具數義學者當觸類通之以極廣大而已如乾象為天為馬豈能居于大小之間哉故昭昭之多與天同一撮土之多與地同一卷之石與山嶽同一句

之水與河海同道无間于小大故觀復之初九顔子
盡之能不貳過故不遠而復于道苟貳過則遠矣雖
然有不善未嘗不知則盍嘗有過也有過則有悔唯
不貳過故其悔小而无大悔也凡有悔之極則有
大凶充无悔之極則有大吉以其不遠復故知无祇
悔以其无祇悔故終知其元吉也此顔子克己復禮
之道故象言脩身也
六二休復吉象曰休復之吉以下仁也

孟子稱樂正子好善優于天下又曰可欲之謂善有諸已之謂性充實之謂美休美也充好善之實孟子之所以為美盡下仁之道復之所以為休其義一也不遠之復克已者也克已復禮仁也故六二之下初九所以為下仁也然古之人脩身者豈徒然哉所以為齊家治國平天下之始也聖人之治天下仁之而已孟子所謂推恩保四海是也夫欲仁天下者必先仁其身是以中庸言脩身以道脩道以仁而復以初

九脩身六二為下仁不亦宜乎

六三頻復厲无咎象曰頻復之厲義无咎也

先人曰先儒皆以頻為頻蹙之頻不得已而復也獨王昭素謂為頻數之頻頻數不得已則勉强而行之及其成功一也何厲之有與孔子所謂義无咎者為不侔矣孔子曰中庸其至矣乎民鮮能久矣人皆曰予知擇乎中庸而不能期月守也唯君子能久于其道其餘則日月至焉而已故道有至于數失亦有知

其數復得失之間不能一寸是以危也然而義无咎者知復故也是以子夏之徒出見紛華盛麗而說入聞夫子之道而樂蓋頻復也與夫回之為人擇乎中庸得一善則拳拳服膺而弗失之者固有間矣

六四中行獨復象曰中行獨復以從道也

位不得中而居四陰之中獨從初九之道而應焉是以捨其類而獨行其志者也故曰中行獨復七十子于衰周之際從夫子于洙泗之間豈是道歟剥之六

三與復之六四反對其義相類故在剥則取失上下以應乎陽在復則取其獨復以從道也

六五敦復无悔象曰敦復无悔中以自考也

五以陰居尊位在坤之中有厚德之象故言敦復中以自考者能以中道自厚而已自厚則所以成已者至矣雖未足以盡為君之道亦可以无悔矣中庸曰誠者非自成已而已也所以成物也盡成已成物之道則君道盡二帝三王是也六五為一卦之主其才

有所不足故僅能自成與在下君子脩身无以異然初九既无大悔于其初馴致其道則知其終為元吉矣六五居尊極之位方同在下之道雖敦復優于不遠之復而以時位初終論之是未足以致人君之元吉也故特中以自成而已矣

上六迷復凶有災眚用行師終有大敗以其國君凶至于十年不克征象曰迷復之凶反君道也

處復之終迷不知反孔子所謂下愚不移者歟夫天

道人事皆貴復焉迷不知復則上逆天道下乖人事其凶宜矣言有災眚則得之天得之人者其凶非一也迷復无所不失故其凶至亦无不有之況行師用兵之道尤為危事是以自用之則大敗佐其君以用之則十年不克之凶十年極矣十年不克則自敗可知是其國君凶也且復有自復者有不能自復而從人者有失而頻復者皆復也上六居一卦之上有君之道君道以能從人為善坤之六五黄裳元吉是也

上六自不能復又不能從人之復可謂反君道矣或謂迷而後復非也苟能復矣雖迷何凶太甲是也冥豫成有渝是也

☰☳ 震下乾上

无妄元亨利貞其匪正有眚不利有攸往

自太極函三論之則无有妄无妄之别自三才之判論之然後有妄无妄分焉天之于覆地之于載皆无妄也聖人所以成天地之能者亦无妄也无妄天道

也盡天道故具元亨利貞也諸卦具四德者各見其義无妄則以天道得之也匪正則妄矣妄故招眚匪正而有眚非无妄之災也災眚之義其說不一以无妄觀之則自天至者為災由人自致者為眚无妄之動貴其止于天道不知所止而往是以窮人欲而滅天理也故不利有攸往

彖曰无妄剛自外來而為主于内動而健剛中而應大亨以正天之命也其匪正有眚不利有攸往无妄之往

何之矣天命不祐行矣哉

剛自外來而為主于內論卦之所以无妄者主于震也動而健者動以天不以人也剛中而應九五也大亨以正无妄之道也无妄之道天也非人也故言天之命與中庸言天命之謂性孟子言有命焉君子不謂之性義皆同然止于无妄而不往則天道常存不止于无妄而有攸往者是以人而滅天者也故彖之意以謂捨无妄而往者又何之焉一捨无妄而往則

為匪正矣是以人滅天以僞喪誠乖于天道此天命所以不祐也天非有心于祐不祐之間葢其道不與天合天何由而助之故孟子言盡心知性則知天存心養性所以事天葢知天事天為天所祐皆必與天合德也曰動而健則動而與天合德矣不與天合德則與天非其類故非天之所助如是行而有往又何之乎葢聖人欲人之著誠去僞而明其天也伊川曰動以天故无妄動以人欲則妄矣此之謂也輔嗣于

此卦尤不曉聖人之㫖

象曰天下雷行物與无妄先王以茂對時育萬物

天運乎上雷行于下无適而非天故為无妄然雷之收發有時疑其有妄也葢收發非雷也天之所運是雷无妄也物之生死又應乎雷以從天之所運則物亦无妄矣故曰天下雷行物與无妄茂對時育萬物者聖人以至誠任天道贊天地之化育與天地參于无妄者也其茂對也育物也自然馴致之耳聖人初

无容心焉

初九无妄往吉象曰无妄之往得志也

伊川曰卦辭言不利有攸往者謂既无妄則不可復往過則妄矣爻言往吉謂以无妄之道而行之吉也以是知伊川之得于无妄也深矣葢卦之辭以天下之誠未有不以爲喪者故欲守正而不往顔子拳拳服膺弗失之義也爻之辭欲以无妄之道見于有行既盡己之性如是而往其爲得志大矣是以吉也言

于初者初震也震之動以天故也卦爻之言相為終始與中庸天命之性率性之道脩道之教及成已成物之義皆同

六二不耕穫不菑畬則利有攸往象曰不耕穫未富也

无妄之卦不利有攸往而六二利有攸往何哉葢盡天理而動則利有攸往與无妄往吉之義同其匪正則不利有攸往也且耕而穫菑而畬天之理也苟不耕可穫乎不菑可畬乎以是為思而後動則利有攸

往矣未富者未能足乎已也誠欲不耕而穫不菑而畬是未能成已之事而遂及物非无妄之道也无妄與中庸同必先成已而後成物爻象之辭互為發明葢非一意禮于坊記稱易曰不耕穫不菑畬凶其辭義皆異葢果欲不耕而穫不菑而畬皆妄也故凶既云凶矣何利有攸往之有而象亦不當言未富也葢不耕穫不菑畬之義自昔難通故當時傳授有如是之疑者然爻辭言利有攸往必曰則利有攸往象不

曰不富而曰未富觀此二者然後得聖人之旨乃知不當有凶字也

六三无妄之災或繫之牛行人之得邑人之災象曰行人得牛邑人災也

關子明曰无妄而災者災也有妄而災則其所也非災之也運數適然非已妄致乃无妄之災自妄召災所宜也災亦不能妄近人也子明之言无妄之災最近之然曰運數適然又非也无妄无運且无數也輔

嗣以六三行違謙順无妄之災失之矣行既違則非无妄況六三有妄乎何則六三非中正之位居震動之極不知過于動而求止反欲應于上九妄行窮災之爻是亦妄行之人也匪正有眚之道也然亦有行之而无災者孔子所謂罔之生也幸而免者也爻辭因六三有眚之道而无眚因以明无妄无致災之道而有災也故于无妄之災之後以繫牛行人邑人重明之行人六三也妄行之人也邑人止其所者也止

其所者知不利有攸往故也孟子所謂不失赤子之心者也六三知初之往吉二之利有攸往而以動為利不知初往之吉二往之利葢有无妄之道存諸已而六三獨欲以妄得之是窮人欲而滅天理小人徼倖之道雖得之君子不貴葢其所得不過于物之利而已于道无有也殆不若邑人寧災而其得多矣故有或繫之牛者為行人之得而邑人受其災夫行人得牛則所得者牛而所失者无妄是得于人而失于

天也邑人之災則所受者災而所守者无妄則得失一于天矣中庸曰君子居易以俟命邑人也小人行險以徼幸行人也行人雖得牛驅而納諸罟獲陷阱之中矣可不戒哉六爻无邑人之象能與行人之道相反者皆邑人也故因行人而邑人可明焉然由其小者言之則得失一牛耳由其大者言之則堯湯水旱皆无妄之災也與道何損焉

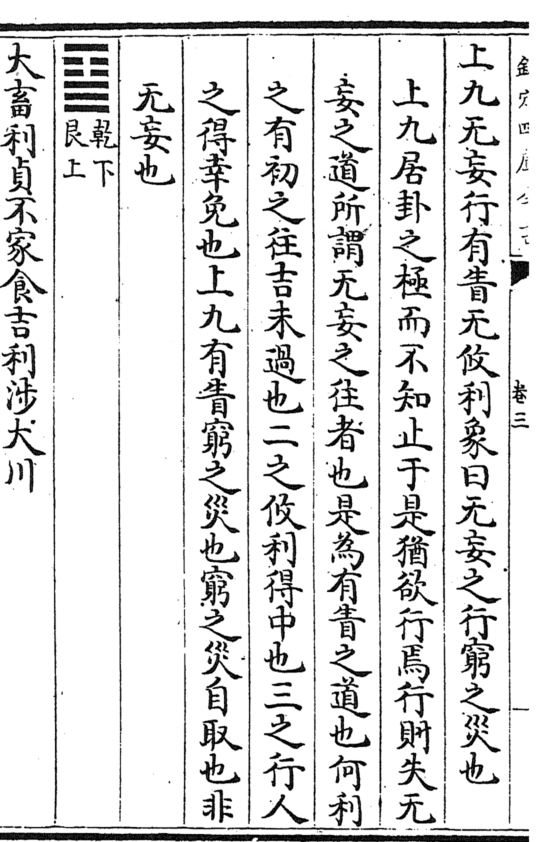
九四可貞无咎象曰可貞无咎固有之也

九四為乾體之下震動之象革矣動革則止止則能固守天道而不失是可固有无妄者也于道何咎之有孔子曰以約失之者鮮矣顔子拳拳服膺而弗失之皆九四之謂也

九五无妄之疾勿藥有喜象曰无妄之藥不可試也

易以乘剛為疾豫之六五是也乘剛之疾自取之也非无妄也九五以剛乘剛居中得正无自取之道故為无妄之疾也人之有疾也或以藥石攻去其邪而

復其正或損益有餘不足以適其平然此治豫之貞疾則可治无妄之疾則不可蓋疾以无妄而攻我我以有妄治之則天理滅矣是所以勿藥有喜藥者有妄之物也而孔子又言不可試者蓋深絕之戒其必不可用有妄之藥也災于疾其理相類无妄雖有災而有有妄无災者幸也无妄雖勿藥而有有妄勿藥者亦幸也皆小人之道也凡足以害无妄者皆謂之疾



上九无妄行有眚无攸利象曰无妄之行窮之災也

上九居卦之極而不知止于是猶欲行焉行則失无妄之道所謂无妄之往者也是為有眚之道也何利之有初之往吉未過也二之攸利得中也三之行人之得𢖍免也上九有眚窮之災也窮之災自取也非无妄也

乾下艮上

大畜利貞不家食吉利涉大川

健天德也能止天德其畜大矣惟天為大惟堯則之堯之止健也不識不知順帝之則文王之止健也天何言哉四時行焉百物生焉孔子之止健也能止之則畜而有之矣為大利為大貞上合天德内之所畜也不家食以養賢外之所畜也外内止健而畜之其于濟難也何有无妄動以天大畜止天德畜之所以能動也而序卦言有无妄而後可畜者是亦无妄言不利有攸往之義也然則畜之而後能動者又大畜

言利涉大川之義也二卦相終始而後其道大備
象曰大畜剛健篤實輝光日新其德剛上而尚賢能止
健大正也不家食吉養賢也利涉大川應乎天也
卦之才能止健故内能成剛健篤實之德發于事業
者又輝而日新也剛健篤實猶中庸所謂至誠輝光
所謂誠則形形則著著則明也日新所謂悠久无疆
也好剛者常不能下人葢有剛强不橈之才非有德
故也大舜樂取于人以為善所謂有德者也書以玄

德稱之玄德天德也故剛上而尚賢者必止健得天德之大正者能之非有天德之大者不能也賢不家食禄之也書曰惟賢非后不食葢古之人不仕无禄則耕耕耕而食之家食也仕而得禄以代耕則不耕不耕則不家食也至于孟子所謂廩人繼粟庖人繼肉皆養賢大烹之道不必人君蚤暮餔啜之也二五之應以艮應乾止乾之健而畜之其于涉大川為餘事葢有剛德可以涉難尚賢可以涉難大畜兼之故涉

大川優為之矣

象曰天在山中大畜君子以多識前言往行以畜其德

高高在上者天之體也而天道无乎不在其在人亦莫不有之皆自失之耳且以山言之一山必不能畜天之大也而畜天之道則為有餘在人亦然故君子欲多識前聖之言以知天之德如是而可畜也欲多識往聖之行以見天之德如是而可畜也是以稽其言考其行如是而畜之則天德盡在是矣故能畜其

德也其德者謂剛健篤實輝光日新之天德也此所以為大畜也歟且識孔子之言曰天何言哉四時行焉百物生焉則知天之德以是而畜之也識唯天為大唯堯則之則見天之德以是而可畜也故知帝堯孔子之言行如此是為多識前言往行矣所以能畜其德也然自其不可名而言之則曰天道自其可名而言之則曰天德其實一也畜以德為本故大畜言畜其德小畜言懿文德能畜天德斯能行天道矣此

盡性盡人性之說也

初九有厲利已象曰有厲利已不犯災也

天道上行今居下焉有難畜之象唯聖人則安而畜之賢人則利而畜之中人之才則勉强而畜之必不使有失于天德也失天德則納諸陷阱其危可立而待然人雖知危可畏而不知危之為利知危之可畏者不知反身脩德之道也知危之為利者蓋以危而脩德則无犯災之理反所以為已之利也故古之人

以宴安為酖毒知此則有厲為利已明矣畜德之初
蓋有出于勉强知之而未必好之者故因有厲而畜
其德也如艮之九三為力止之道則曰厲熏心同意
若夫聖人則安不忘危存不忘亡治不忘亂蓋其脩
德不繫乎有厲无厲是以其身常安而國家可保故
曰有始有卒者其惟聖人乎初九不足以與此利已
者非若利吾身之利蓋誠利于治已也
九二輿說輹象曰輿說輹中无尤也

人心操則存舍則亡古之人必求其放心而後謂之學者以不能操其心而止之則不能畜德故也畜之初未能力也畜之中則不得不力止之矣故九二有輿說輹中无尤之辭焉輿說輹蓋必止不行之象止而說之則不失其中故无尤不能說而止雖中亦尤也孔子絕四曰毋意毋必毋固毋我雖孔子之聖亦必絕而毋之然後天德可存而孔子乃能配天況衆人乎故貳過遷怒皆放心之小者顏子未嘗有焉亦

可謂庶幾畜天德者矣此中庸所以言謹獨君子戒愼乎其所不睹恐懼乎其所不聞然後天命之性可使不失不然則物交物而引之驅而納諸罟擭陷阱之中矣至孟子則曰我四十不動心葢亦說輹之道也

九三良馬逐利艱貞曰閑輿衛利有攸往象曰利有攸往上合志也

能止健而畜德无若九二說輹之道也說輹止健而

有之夫欲何為哉蓋欲施之天下國家非獨善其一身而已此中庸之道也大畜之健中庸天命之性也止健率性之道也九三良馬逐脩道之教也故中庸言能盡其性則盡說輹之義矣盡其性而盡人物之性此良馬逐利有攸往之義也良馬逐利有攸往蓋言用道也聖人之畜德確乎不可拔及其用也推而放諸四海而準雖有良馬逐之象亦未喻其至也至于何天之衢則放乎四海與天同道矣故良馬之逐

所以上合天衢之志也良馬正為乾象言良馬則知九三畜乾之德至于用九矣然自輿說輹之止至于良馬逐之用中庸之道已備矣葢參天地贊化育之時上合天地之志猶曰利艱貞閑輿衛葢懼有失焉此中庸始言戒懼謹獨終言不愧于屋漏之義不然則湯之慄慄危懼文王小心翼翼詩書何取焉

六四童牛之牿元吉象曰六四元吉有喜也

四在上卦之初葢知早辨而止之于初者止于初則

天理不失而人偽不萌故能全其天童牛全其天者也亦猶人之赤子也自童牛而後角角而充之其狠戾鬬爭之性斯无不至自赤子而充之放其良心亦无不至牛豈无童牛之善人豈无赤子之心哉皆以其放不知止故人欲日窮而天理日滅也孟子言大人不失赤子之心此童牛之牿之象也吉孰大于是哉牿牢之也童牛不必牿而牿之君子戒懼乎其所不睹也赤子之心良心也中庸天命之性也誠是已

六五豶豕之牙吉象曰六五之吉有慶也

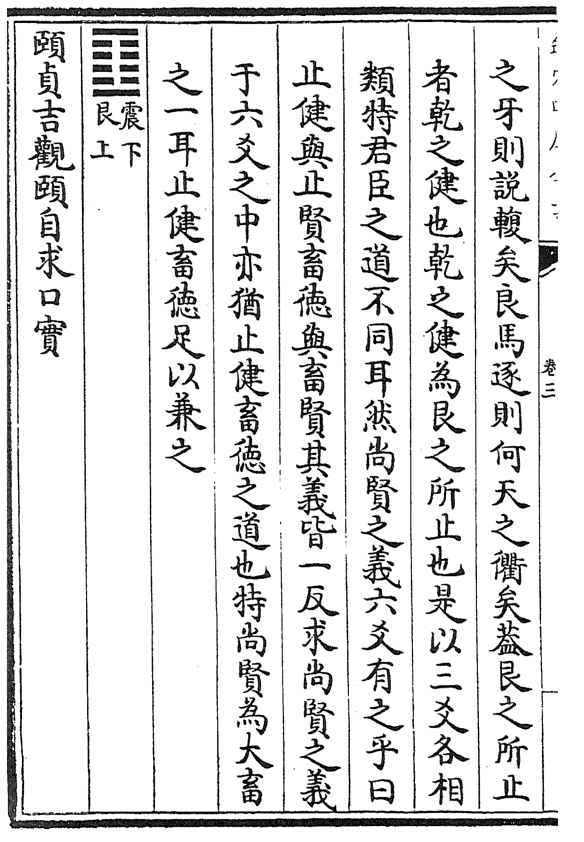
不能止之于初如童牛之牿如大人不失赤子之心或至于有害當如九二說輹之道故言豶豕之牙也牛之所以為害者角也豕之所以為害者牙也童牛則止于角未生之初故其止也易豕既有牙斯不可止必除其牙則不為害矣是猶君子必盡去人欲然後天性良心可得而復也童牛未嘗失天性无欲可去故大人不失赤子之心似之牙豕已有失矣蓋已

陷于人欲者故求其放心之論似之能求其放心是以吉而有慶也復之不遠復顏子之克己復禮其義皆相近有喜者自得于一心而已有慶者喜之廣大及物之意葢五為君道與四不同能盡己之性以盡人物之性賛天地之化育其慶豈不大哉

上九何天之衢亨象曰何天之衢道大行也

孟子曰聖人之于天道命也有性焉君子不謂命也如童牛之牿豶豕之牙如不失赤子之心求其放心

豈非其性哉能盡是性是以至于天之衢也何天之衢聖人止于天道矣止于天道然後萬物各正性命保合大和是以道大行而亨也以在上言之則蕩蕩乎民无能名之時也以在下言之則仰之彌高鑽之彌堅瞻之在前忽焉在後之時也方是時博厚配地高明配天悠久无疆雖日月所照霜露所墜凡有血氣莫不尊親故曰配天其上九之謂歟究觀大畜上下卦三爻各相類童牛之牿則知利已之厲矣豶豕



之牙則説輹矣良馬逐則何天之衢矣葢艮之所止者乾之健也乾之健為艮之所止也是以三爻各相類特君臣之道不同耳然尚賢之義六爻有之乎曰止健與止賢畜德與畜賢其義皆一反求尚賢之義于六爻之中亦猶止健畜德之道也特尚賢為大畜之一耳止健畜德足以兼之

䷚ 震下艮上

頤貞吉觀頤自求口實

頤之為象上下二陽中含四陰虛中而實外上止下動飲食之象也頤養也飲食所以自養也天下之養自養生養心養德養人其養雖不一然非如頤之虛中則口實无自而致養必有虛以容之斯足以受養矣故卦辭祇以觀頤口實為言以明頤之道以虛中為主故也況飲食之養朝夕有常不可變者如此然後盡頤養之道所以必取飲食之象而頤非止于飲食而已也聖人立象以盡意故言簡而理明如此

彖曰頤貞吉養正則吉也觀頤觀其所養也自求口實觀其自養也天地養萬物聖人養賢以及萬民頤之時大矣哉

人與萬物莫不有所養然有養之以正養之非其正者養之以正則得所養養之非正則失所養是以養正則吉也欲觀天下之所養必觀口實自養之義則得頤之道矣莫非天下之所養也雖大至于天地養萬物聖人養賢以及萬民皆是也以其頤之大者自

求于口實頤養之中皆得之矣則頤之時非止飲食口體而已豈不大矣哉卦言觀頤象稱其大皆謂不可以飲食小者為盡頤也

象曰山下有雷頤君子以慎言語節飲食

山附于地其養物以形也雷動于天其養物以氣也此天地致養萬物之道也在人之養亦无異此故天地以形氣而養萬物而人亦受養于形氣之間是以君子謹言語而節飲食也然頤以虛中為主雖以言

語飲食為致養之道而為虛中之患者亦言語飲食也言語出于虛者也飲食入于虛者也出而為患于是謹之入而為患于是節之頤養之道斯為至矣葢君子知言語飲食之不能无也使不為養之之患者其唯謹而節之乎天下之虛其患皆如是所以去其患者亦莫不然也

初九舍爾靈龜觀我朶頤凶象曰觀我朶頤亦不足貴也

頤之善者莫善于龜之為物也葢言語飲食人所以致養亦所以為頤之患遠取諸物獨龜不以是而壽舉頤之患息矣不亦善乎初九在頤之初可求善道自養而舍之反觀朶頤之患是失其所守之貞者也頤之道貞則吉非貞則凶初九之凶自取之也然初九于六四為應捨陽求陰捨善求不善是捨君子而為小人又何足貴乎頤之取龜亦猶艮之取背

六二顛頤拂經于丘頤征凶象曰六二征凶行失類也

天下之理陽足以養陰而陰則受養而已葢陰道不足无及人之力也二五相應者也二陰不足而求養于五五陰不足无以致養失頤養之道故曰顛頤若是則二五又違經常相應之理矣故又曰拂經五艮也艮為山而曰于丘頤者山之養物之道不足故也是為五之象也必欲征行求養徒凶而已二五類也不得其養故言失類先儒謂頤征凶當作于丘頤葢言丘之所養異乎山也

六三拂頤貞凶十年勿用无攸利象曰十年勿用道大悖也

二言拂經謂違二五相應之常此言拂頤則違頤之道矣故象言其大悖也六二之凶宜矣六三有應而凶者葢上止下動為頤之道今居上下之際過于動而不知止以動為貞則凶矣是以十年勿用无所利也易每以十年然後反常則人之一失必十年而後復可不畏哉

六四顛頤吉虎視眈眈其欲逐逐无咎象曰顛頤之吉上施光也

居上而求養于下者亦失養頤之道故謂之顛頤顛頤一也所以為顛頤則異也經曰頤養正也又曰養正則吉也故知求養正于下者是能養其德也故吉不知求養正于下則是厲民而以自養也故凶此其所以異也六四所居者正所應者正獨得養正之道故一爻之中具求養自養養內養外之義是以吉且

无咎而為上施之先也且顛頤求養也虎視耽耽其欲逐逐自養也虎視耽耽所以養威容于外又逐逐然去其多欲所以養心于内也詩云他山之石可以攻玉故古之人以能問于不能以多問于寡有若無實若虛此顛頤求養之道也君子正其衣冠尊其瞻視所謂虎視耽耽以養其外者如此顏子克巳而非禮勿視是也孟子曰養心莫善于寡欲所謂其欲逐逐以養其内者如此孔子絶四而毋意毋必是也象

曰觀頤觀其所養也自求口實觀其自養也觀六四之所養則顛頤求養是也觀六四之自養則虎視養其外逐欲養其内是也六四雖无養賢及萬民之位而其養德之政亦可謂大人之事矣不然則不知養正之道而失顛頤之吉其求下也不過上下征利養口體而已所謂觀我朶頤凶者也若是者外安得有可畏之威而内安能无欲哉上施光者易以謙為光以益為光謙卦曰天道下際而光明又曰謙尊而光

益卦曰自上下下其道大光六四求下養德亦庶幾

謙益之光者歟

六五拂經居貞吉不可涉大川象曰居貞之吉順以從

上也

五為一卦之主其才不足非徒无以養天下雖六二

之應亦不能致養非養賢以及萬民之道也故亦曰

拂經苟能以柔道自居守正不失足以自養其身凶

禍亦无自而至是以吉也然柔道不可以有為故不

可涉大川柔道好從人故順以從上上九有剛陽之才而知止者是以得其所從而成巳之吉也六二拂經盩違相應之理六五拂經以違大君之道其言雖同而各有所辨

上九由頤厲吉利涉大川象曰由頤厲吉大有慶也

豫之由豫以九四之剛德也頤之由頤以上九之剛德也初九非不剛也在頤之初未足以自養況養天下乎此天下之養所以必由于上九也上九居人臣

之極位以養天下其事危矣知其危而不忘是以吉也不知其危而安其位則凶矣利涉大川者由頤之才也大有慶者天下得其所養也禹思天下有溺者由已溺之稷思天下有饑者由已饑之伊尹思天下匹夫匹婦有不被堯舜之澤者如已推而納之溝中周公思兼三王以施四事由頤之道葢自任天下之重者如禹稷伊周為能盡之

䷛ 巽下兌上

大過棟橈利有攸往亨

頤之虛中虛故受實實則剛剛而後過二卦之象相終始也故頤以虛為主而過以剛為義過非人之失也過于用剛也過于用剛所以為大者過也當本末弱而棟橈之時非過于用剛不可也夫大廈將顛梁棟傾橈不可扶持是以必當大過治之也亦猶衰亂之世天下蕩蕩无綱紀文章非聖人大過常道以治之豈能復治哉利有攸往亨者大過棟橈之時利于

聖賢大過治之然後亨也由此觀之大過之時亦非不可治之世特蠱弊之大者耳患无剛過而中之德以行大過之事也

彖曰大過大者過也棟橈本末弱也剛過而中巽而說行利有攸往乃亨大過之時大矣哉

伊川曰聖賢道德功業大過于人凡事之大過于常者皆是也又曰堯舜之禪遜湯武之征伐皆由此道也又曰立天下之大事興不世之大功成絶俗之大

德皆大過之事也雍曰彖言大者過也葢明大過之義非言小者之過也棟橈大過之時也大過之時外則棟橈故宜用剛內則剛過而中是以其剛可用所以成大過之象然剛過而中非剛德過中也乃剛過之德又不失中者也剛過之德既不失中又巽而說行者罔咈百姓以從巳之欲也所謂致天下之大利成天下之大順者也以是而有攸往寧无利亨乎大過之時大矣非大人孰能當之

象曰澤滅木大過君子以獨立不懼遯世无悶

澤上而木下滅木之象也滅木澤之過也君子于大過之時有二道或進則大有為或退則窮處而已進而大有為則反天下之衰弊獨立不懼可也退而窮處則遯世无悶可也禹之治水伊尹之相湯伯夷之諫武王皆大過之事可謂獨立不懼者矣孔子反魯而删詩書繫周易作春秋顔子人不堪其憂回不改其樂亦皆大過之事可謂遯世无悶者矣若接輿荷

蓧長沮桀溺皆失德之人非遯世之士也遯世无悶幾于乾道之潛二者葢聖賢出處之大致非止于行過恭喪過哀用過儉而已

初六藉用白茅无咎象曰藉用白茅柔在下也

大過之初未可大有為而初六旣柔居下又不可以有為者故特可用于過厚而已此藉用白茅之義也藉用白茅在初六則无咎二則失之不及矣上六不知柔道之難濟是以凶也

九二枯楊生稊老夫得其女妻无不利象曰老夫女妻過以相與也

澤潤養木者也木之枯者不可復生其澤之潤養至于枯楊生稊生華則潤之大過可知故二五取以為象然則聖賢當棟橈之世其用剛也必如澤之潤養枯木使之生榮而後可豈不大哉且枯楊不可復生猶老夫之不能復妻也今枯楊生稊有實之漸潤澤之力也老夫女妻有子息之理過以相與之致也用

剛如是何所往而不利哉九二下比初六之柔故有女妻之象蓋大過之得其道者稊之字他書无見王輔嗣曰稊者楊之秀也爾雅云木謂之華草謂之榮不榮而實謂之秀如此則秀主草言且楊一木也既言其華又不得兼不榮而實之名也虞翻曰稊稚也說文云稺幼禾也後世作稚稊皆同音如虞言則為稊可矣鄭氏作荑陸云謂山榆之實如此則爾雅所謂莁荑蔱蘠也益非矣說文又有荑草即詩之柔荑

亦无稊義獨伊川曰稊根也稊字之釋終不可明如此以爻意推之則老夫女妻有實之象而老婦士夫徒華而不實也實則可久華不可久也然稊字之疑其來尚矣今從根義

九三棟橈凶象曰棟橈之凶不可以有輔也

木之所以能任重者剛之材也君子之所以任重者剛之德也欲剛必以柔守之是以能成其材與德也

九二之生稊得其女妻有柔以輔之也九三之棟橈

无柔以輔之也上應上六而无柔以輔之者蓋畀不能有尊以為輔故也且任重雖在我而輔我之任者在人是猶一棟之強不能獨任室屋之用必資衆材之輔焉无以輔之則棟橈矣能无凶乎象曰剛過而中巽而説行是為柔輔剛之義也

九四棟隆吉有它吝象曰棟隆之吉不橈乎下也

九三之應上六畀不能有尊是以无輔初六之應九四得居下輔上之義是以九四之棟隆而不橈乎下

也在大過之時九四非大有為之才僅足小用任重不橈其剛而已它用之則吝矣故九四之不能有它雖愈于三之不能有輔其于大過之道亦未優也

九五枯楊生華老婦得其士夫无咎无譽象曰枯楊生華何可久也老婦士夫亦可醜也

三四之應同故皆曰棟而其應有橈隆之異二五之道同故皆言枯楊夫婦然五之承上二之乘初尊卑上下之位不同而老少夫婦之情自異也三下體也

是以不能有輔五尊位也故得夫婦之道焉然上象于陰不如下比之順也上六之過不如初六之謹也二五之辭二為優矣華見于外數榮而已不若稊之可久也老婦之得士夫反婚姻男女之正方之女妻為可醜也觀象之辭蓋言不若初二之相與也无咎无譽者僅得无咎幸矣何譽之有二之枯楊謂老夫也五之枯楊為老婦也老夫女妻則剛為主而柔輔之大過之得者也故无不利老婦士夫則柔為主而

剛輔之大過之失者也故无譽而象言何可久亦可醜之意也然大過之道在臣下為多故象言獨立不懼遯世无悶而九五亦不以君道責之亦猶君道之无明夷也曰人君亦有大過如此者其義何如曰人君大過如此則九五休否之君也

上六過涉滅頂凶无咎象曰過涉之凶不可咎也

上六以柔道居過之極不知以濟剛為已任而欲自同剛德以有為是以有過涉滅頂之象焉其凶自為

之不可咎于人也易于諸卦言无咎者以百數獨大過上六无咎先儒之說大相反王輔嗣謂處大過之極涉難過甚至于滅頂志在救時不可咎也如是則取義于卦之時與震之上六雖凶无咎之義同伊川先生曰上六以陰柔處過之極為小人過常越理之事履險蹈禍過涉滅頂其凶自為之无所怨咎如是則取義于爻之才以其才不足而過涉與節之六五又誰咎之義同使上六果以救時而滅頂則輔嗣之

言為得使非救時而自為之則伊川之言當矣且大過之時固大矣卦辭言利有攸往象言獨立不懼謂其救時亦可然未免有不度德量力之失至于六爻俱无濟時之義獨有自為之文而上六乃以陰柔之才致過涉之凶故伊川之言由是而發大抵大過六爻其義皆難通上六特甚雍于此義誠不能決第考諸卦之爻有才不足而自任者如鼎之九四直以折足而致凶夬之初九直以不勝而往為咎竊意伊川

先生取義于爻者以此

☵☵ 坎下坎上

習坎有孚維心亨行有尚

易中諸卦于卦上无加字者獨此稱習坎孔氏正義云以坎為險難故特加習名王原叔先生引徐氏新義謂習坎字上脱卦名一坎字而易中卦名之下亦无重言卦者故離卦不曰離重離巽卦不曰巽重巽其重言卦名者皆孔子彖辭也或者云本无習字緣

坎卦六畫漫滅正如習字故傳寫者誤以漫滅之卦畫為習字又于上添畫一卦是坎字上十二畫矣然雖以習字漫滅觀之僅有六畫之象如此則其誤在隸古既出之後而彖象皆已先言習坎則此說又非矣大抵坎加習字學者思慮終不能得不可更附會穿鑿矣坎離等六卦卦辭并彖皆只以三畫取義坎以剛中而實故稱有孚心亨有剛中之德者未有不能濟難也故行有尚如頤大過噬嗑中孚之類皆六

畫取象者也坎以三畫取義是一卦之中其象再見故云習坎豈乾坤不可稱習而六子之序始于坎故坎獨稱歟其義則六卦俱有之矣疑當闕之未可深辯也

彖曰習坎重險也水流而不盈行險而不失其信維心亨乃以剛中也行有尚往有功也天險不可升也地險山川丘陵也王公設險以守其國險之時用大矣哉

彖言重險正釋習坎二字則習之為重明矣先儒謂

便習非也水流而不盈者坎之險无窮已也行險而不失其信者坎之德有孚也夫以一陽而揜于二陰非亨也然終不能陷者剛中也剛中則所守至固雖非亨而心亨矣孟子所謂富貴不能淫貧賤不能移威武不能屈者也故孔子亦謂棖也慾焉得剛剛中之德用以有行何往而非功其本則自于有孚心亨之微推而及之天下也君子正心誠意而能治天下國家者以此故中庸之學不離乎一性之内其失則

為罟獲陷阱而君子每謹其獨所以守剛中之德為心亨之道也天非險也而人不可升者豈天之大險歟地非險也而山川丘陵豈地之大險歟天地之大尚未離乎坎險之道是以王公内則治教政刑外則城郭溝池皆所以象天地之險以守其國也故彖又曰險之時用大矣哉葢人知用險于小而不知險有大人之事孟子所謂王請大之者是亦孔子大矣哉之意也坎无時險有時故曰險之時用

象曰水洊至習坎君子以常德行習教事

坎者水也原泉混混不舍晝夜放乎四海故言洊至洊至則其來不已險陷亦不已是為習坎之義也君子法之以常德行習教事曰常曰習皆不已之義也常德行所以行險而不失其信習教事所以設險而固其國造次顛沛必于是斯為常矣國家閒暇及是時明其政刑斯為習矣常德行故能有孚維心亨習教事故能行有尚而往有功二者其可一日廢乎亦

猶君子自强不息以法乾之健者也

初六習坎入于坎窞凶象曰習坎入坎失道凶也

習坎重險也初六以陰柔之才居重險之下陷于坎險而不能出者也不能出者无剛中之德而失處險之道是以凶也若從便習之義則初六不為坎窞之凶矣

九二坎有險求小得象曰求小得未出中也

以一陽搶于二陰之中不能无難也故曰坎有險然

剛而得中有心亨之道故可以求小得而不至于喪其良心也一離乎中則失之矣故象言求小得以其未出中也求得之際道之所以失也以九二剛中尚且小得而已況无剛中之德者乎是以君子戒懼乎不睹不聞之際誠非用心之過也聖人所謂求小得不過如明哲保身而已異乎小人之求之也

六三來之坎坎險且枕入于坎窞勿用象曰來之坎坎終无功也

三居重險之中當上下之際進則遇險退亦險也又
復非其位所處亦險矣既无濟險之道終陷于坎窞
而已宜其勿用也又安有行有尚往有功之義哉是
知其終无功也來之猶來往也進退之象坎之下卦
言處險之道上卦言用險之道枕言處險之上也
六四樽酒簋貳用缶納約自牖終无咎象曰樽酒簋貳
剛柔際也
有孚者坎之德君子行險而不失其信所以法其德

也觀乎六四盞可見矣且一樽之酒貳簋之食瓦缶之器至微物也苟能虛中盡誠以通交際之道君子不以微薄為失禮亦猶自牖納約其誠已至不必階序行禮之地是以終无咎也坎之六四在上體之下與五為比當剛柔交際之地所謂能用有孚之道者也傳曰苟有明信澗谿沼沚之毛蘋蘩薀藻之菜筐筥錡釜之器潢汙行潦之水可薦于鬼神可羞于王公者无他焉交際之道以誠為主故也春秋之時齊

侯衛侯胥命于蒲葢申約言而退終二公之世未嘗
相征伐雖二君未賢于當時之君胥命未爲得禮亦
猶自牖納約之事而聖人有取焉傳亦言其近古近
正者葢其信爲有餘也孔子不以人廢言况屢盟長
亂之世有約言近古之事乎是亦不得中行而與狂
狷之義也田是觀之則樽酒簋貳足以盡交際之道
者主于習坎有孚而已
九五坎不盈祇既平无咎象曰坎不盈中未大也

水之來終不可盈而不失其平者水之常也守其常而不變固可以无咎矣然九五以剛中之才而居君位當法天地設險以守其國葢思有濟險之道以二陰見揜无應以助之僅能守常而已非大人之事也故象曰中未大也與屯膏小貞之義相類謂雖得中而未大也

上六係用徽纆寘于叢棘三歲不得凶象曰上六失道凶三歲也

坎之爻以近中為得初與四是也初居重險之下失道而凶獨四能行其志是以得納約自牖之道其過中而失之也三與上也三處險而不能有功上用險之過亦已失矣葢刑法坎險之象而非用坎之道故用徽纆叢棘為坎之道者上六之過也雖使三歲之久亦將不得其情能无凶乎是上失其道而終凶也其道如何有孚維心亨是也以是行之斯有功矣古之聖人任德不任刑故孔子曰上好信則民莫敢不

用情上六之失其在茲乎

䷝ 離下離上

離利貞亨畜牝牛吉

坎為險為水離為明為火險與明足以見坎離之情水與火不足以盡坎離之象而論坎者必先水言離者復先明何哉蓋坎險難明而水易見由水以知險由險以知坎斯得坎之義矣離明易見不必因火而後知故直言其明也離之道柔中柔中失之无守故

必利貞而後亨牝牛性順而從人柔中之道也然其强力足以有守復有貞固之象是以吉也離之與坤道雖不同而性畧相類故坤之牝馬自順而健離之牝牛自柔而强馬乾象也故坤之黄裳元吉見于六五牛坤象也故離之黄離元吉見于六二君臣之辨觀二五之象斯得之矣

象曰離麗也日月麗乎天百穀草木麗乎土重明以麗乎正乃化成天下柔麗乎中正故亨是以畜牝牛吉也

離附麗也萬物莫不有所麗在天之日月在地之百穀草木皆是也舉日月百穀則萬物在天地之中有形有象者其麗皆一也推而上之雖天地聖人不能不麗乎道而道亦不能不麗乎天地聖人矣離之為義亦大矣而象不言者蓋坎險難明而離明易見不待言而知也是以坎以險而陷離以麗而明重明麗乎正者在卦為二五在人為君臣以明相繼是以化成天下也書曰元首明哉股肱良哉庶事康哉康哉

則化成天下矣柔謂二五也麗乎中正者貞也貞故亨此畜牝牛吉之義也

象曰明兩作離大人以繼明照于四方

先人曰堯曰放勲舜曰重華君臣也而並文王武王宣重光奠麗父子也而繼此所謂繼明雍曰聖人立象以盡意意盡而止耳不必同也坎之險難明故象言水洊至因水而知險也離之明易見故直言明兩作離葢不必因火而後知其明也大人者與日月合

其明故論繼明必以大人為言大人非必君父也揔君臣父子有是明者皆兼言之如乾之二五皆為大人是也

初九履錯然敬之无咎象曰履錯之敬以辟咎也

先人曰文明之初錯然者也不敬何以行之子入太廟每事問亦履錯之敬歟雍曰履下道也故為離之初錯然之文過則有弊敬所以救其弊也使文之弊无自而生焉非辟咎之道歟

六二黄離元吉象曰黄離元吉得中道也

離之六爻二五為美五得中而非正柔麗乎中正者惟六二晝之經曰君子黄中通理正位居體美在其中則黄為中之色而德之至美者也美德在中故能暢于四支發于事業極美之至是以元吉也六二之美雖未及乎天下而黄中之理有必至焉故言元吉其義之美與坤六五相類而其道則中庸之教也

九三日昃之離不鼓缶而歌則大耋之嗟凶象曰日昃

之離何可久也

先人曰葉公問孔子于子路子路不對子曰女奚不曰其爲人也發憤忘食樂以忘憂不知老之將至云爾若孔子者又安有大耋之嗟乎雍曰離日也三巳過中是爲日昃之時以人言之則衰矣于斯時也不能忘憂而從樂則大耋之嗟至而凶矣衆人以歌爲樂故此爻從衆言之血氣旣衰之時使絶滅衆念惟鼓缶而歌以待終焉則良心可復誠日著而僞日去

矣是所以逸其老也聖人感人之意深矣然聖賢之樂亦豈鼓缶而歌哉孔子不復夢見周公而述作六經是聖人之樂也顏子不以簞瓢陋巷為憂而不改其樂是賢人之樂也聖賢之樂其心與衆人同其所以為樂則異故接輿歌而過門林類歌而拾穗莊周之鼓盆二子之臨尸雖狂蕩不法以極其矯枉之心終不異于衆人日昃之歌矣蓋未能安之者也是以孔氏之門皆无有焉

九四突如其來如焚如死如棄如象曰突如其來如无所容也

火性炎上而九四近君當慄慄危懼如臨深淵可也反肆其剛暴突如其來若火之焚不能自制速死之道无踰于斯矣自蹈禍機雖三尺之童亦知其非而棄之矣故雖至于死地而人无傷怛之心焉方其突然而來烈如猛火人人將望而畏之其有見容者乎故象曰无所容也古之君子于進也必有漸是以有

三揖而進一辭而退之義況居近君多懼之地者乎六五出涕沱若戚嗟若吉象曰六五之吉離王公也
五雖得中而非正焉又麗乎二剛之間未足以致六二之臣以大明德于天下故自傷而出涕以至憂戚嗟若也夫堯以不得舜為已憂舜以不得禹臯陶為已憂方其不得為已憂也豈六五出涕戚嗟之時歟天下之急務莫急于斯也人君之明德莫明于斯也其為吉也亦孰大于是焉是惟離明之君乃有戚嗟

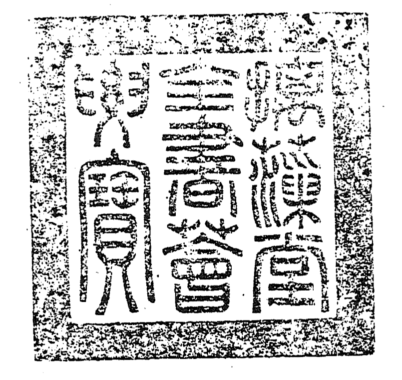
之吉聖人慮學者不知戚嗟之明又曰離王公也言六五之戚嗟葢王公思欲相麗之意也孟子又言堯舜急親賢所謂親賢其離王公之義歟

上九王用出征有嘉折首獲匪其醜无咎象曰王用出征以正邦也

聖人以離明之德繼照四方天下无不仰其化成又豈爭地爭城而欲威強天下也哉葢有不得已之師出焉且征者正也各欲正已也謂之出征正已而已

必不得已而至于戰不過折獲非其善類者耳如殲厥渠魁脅從罔治葢非玉石俱焚之師也謂之有嘉在此而已非嘉其勝敵之功也故知舜征有苗啓攻有扈成王伐淮夷皆非得已之師用以正邦而已惟出于不得已故无咎若得已而不已則過矣正邦者非利人民土地之師也

郭氏傳家易說卷三



總校官庶吉士臣侍朝

校對官庶吉士臣陳文樞

謄録監生臣宋鍇